

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
عليكم بسنة الخلفاء الراشدين  
الحمد لله والثناء

کہ رسالہ عربیہ ساطعہ مقالہ زیر بیہ نامہ ضلالت نجدیہ  
کا قانعہ بدعات و بابیہ کا قاطعہ (جس میں اہل حق کے مذہب  
جو اندیشای مکان و خیمہ و قبور فرق الغیر کو بدلائل قویہ و اخبار  
صحیحہ مروثہ ثابت کر دکھایا اور نجدی دہرم کے اولیہ امتناعیہ  
کو داب علمی کے ساتھ تار عنکبوت بلکہ بے اصل و بے ثبوت  
بتایا ہے) کا اردو سلیس ترجمہ مرتبہ فقیر حکیم میرزا محمد قادیانی  
چشتی موسومہ بہ بیان نام تاریخی

## بعض الصوامع الحندیۃ

بترجمة

## جزء المزدعلیٰ النجدیۃ

حسب ایمائی

ناشر سنت کا سر بدعت جمع الفضائل شیخ الفواضل ذوالجود  
المحترم مولانا المکرم عالی مولانا مولوی ابوالہ احمد علی صاحب  
دامت برکاتہم الخیر

ذمیر ہند پریس امرتسر میں باہتمام بھائی بیاد و سنگھ پٹ  
چھپانے والے حکیم سراج الدین اڈیٹر انفقہ پشور نے شائع کیا

تہجد مزید مع اہد ارحمید

بسم اللہ الرحمن الرحیم بخندہ واصلی علی رسولہ و آلہ

آج کل جبکہ فقہائے دہرم دیابت کی گفتگو گھٹائیں جہاں ہی تھیں اور  
ہر ایک سے جواز ہدم قریب و آوار کے متعلق تحریرات کثرت شائع ہوئے  
تھی تھیں۔ دفعہ ایک عربی رسالہ مفید مقالہ منسی بہ جزاء اللہ علی المجتہدین  
مطالعہ احقر سے گزارا۔ اس میں مصنف علامہ کا خلوص و فیضان حسن اسلوب  
بیان و دلائل بخدیہ کا ریف و بطلان اور برابری اہل حق کا وثوق و اتقان بنگاہ  
اولیں پسند آیا۔

چونکہ رسالہ مذکورہ کی زبان عربی تھی اور کم علم حضرات کو اس کے بیش  
بہا فوائد سے محروم رہ جانے کا خطرہ قوی۔ اور اپنی بصاحت علم و فکر فرجاء  
آدہر اصحاب کا اصرار بکثرت۔ بالآخر متوکلا علی اللہ و مستعینا بہا ترقبہ پر  
اقدام کیا۔ اور بعونہ تعالیٰ بہت قلیل عین انجام دیا۔ اگرچہ مقصود  
مشہرت نام نہیں۔ لیکن بلا اشاعت کوئی تحریر مفید تمام نہیں۔ لہذا مناسب  
جانا کہ ناچیز ترجمہ کو بخدیست رفیع المرتبت عالی جناب فیض مآب مجمع الفضائل  
منع الفواضل ناظر سنت کا سر بدعت بخدی شکن دیابی فکرن جامع معقول و  
منقول حاوی فروع و اصول مولانا ابوالوی البواحماد احمد علی صاحبہ استغفر اللہ  
نجلوہ و برکاتہ) ہمدیت پیش کردں تاکہ طباعت کی کفالت اور امراہم کی  
خاطر خواہ اشاعت ہو۔ امید کہ جناب ممدوح اس ہدیہ مختصرہ کو شرف قبولیت  
بخشیں۔ اور عند الشا جر عظیم حاصل کریں۔ و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت  
والیہ انیب و صلی اللہ علی نبینا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

نقیر مرزا احمد قادری

کان اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قاضی ابو محمد بن قاضی ابو احمد اللہ بن ابو علی عبد الرزاق  
علوی نے کہا کہ تمام تقریف رب کعبہ مکرمہ و قیدہ و معظّمہ  
کے لئے مختص ہے۔ اور درود و سلام نازل ہونی رحمت پر  
جن کا ردھنہ منورہ دار الحجۃ المطہرہ (مدینہ طیبہ) میں ہے۔  
اور آپ کی آل اور اصحاب پر جنہوں نے سنت کی عمارت  
کو بلند کیا۔ اور مجتہدین پر جنہوں نے جدید فرقوں کی جڑوں کو  
اکھڑ کر پھینک دیا۔

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ یہ تقوڑا سار دہے فرقتہ  
بخدیہ کا۔ جو محض اس غرض سے لکھا گیا ہے کہ مزار اور  
گھر اور قبہ دیالائے قبر، بنانے کے متعلق جو مذہب اہل  
حق ہے اس کا اثبات ہو۔ اور اون کے مخالفین کا رد ہو  
جو باسندگان بخدیہ کے بدترین لوگوں میں سے ہیں۔ راستہ  
ہی، اون کی وہ خصوصیت بھی منقطع ہو جائے جن کا منشاء  
اون کی کج فہمی و اہل علم و فہم کا عدم اتباع ہے۔ شاید  
(اس کی وجہ سے) اللہ تعالیٰ انہیں راہ راست کی ہدایت  
نصیب کرے۔ اور لوگوں کو اون کے فتنے اور دھوکے سے  
پناہ دے۔



مشکوٰۃ شریف (مطبوعہ اسلامی اسکے صفحہ ۵۴ کتاب الفتن میں ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ سے باریک الخ اسے خدا ہمارے سام میں برکت عطا کر اسے خدا ہمارے یمن میں برکت دے۔ چند لوگوں نے کہا یا رسول اللہ اور ہمارے نجد میں بھی۔ آپ نے فرمایا وہاں سے زلزلے اور نئے آٹے دامے ہیں۔ اور وہیں پر قرن شیطان پیدا ہوگا۔

فقیر ابو محمد کہتا ہے کہ یہ وہاں بیت وہیں سے پیدا ہوئی۔ گویا وہ شاخدار سینگ ہے جس سے یہ چند فرقے مرزائی، نیچیری، چکر آوی کل پڑے۔ اور شیاطین کی طرح ہندستان میں پھیل گئے۔ خدا تعالیٰ ہم کو ان کے بڑائیوں سے محفوظ رکھے۔

اب رہے فتنے۔ تو ان میں سے پہلا فتنہ تو وہ ہے جو محمد بن عبد الوہاب اور اس کے بعد کے زمانہ ۱۲۱۵ھ میں واقع ہوا۔ جبکہ وہ مکہ مکرمہ پر مسلط ہوا تھا۔ اور بالآخر طبریّت کے ساتھ خدا تعالیٰ نے اس کو نکالا۔ اور دوسرا فتنہ وہ ہے جو ۱۲۴۲ھ میں ظاہر ہوا۔ (خدا تعالیٰ ان کو دفع کرے اور ان میں پھوٹ ڈال دے)

مجھے حاجی حسین بخش صاحب بخاری نے یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۴۲ھ میں جمعہ کی نماز کے بعد کہا کہ مجھ سے آج ہی حاجی الہی بخش صاحب بخاری نے مدینہ منورہ میں مقیم ہو جانے کے بعد

واپس آجائے پر فتنہ نجدیہ کا حال بیان کیا کہ نجدیوں نے ماہ محرم ۱۳۴۲ھ میں مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا۔ اور وہاں مدینہ طیبہ شریف (ایہ اللہ بقصرہ) وہیں محصور ہیں۔ تو کسی صالح نے استخارہ کیا۔ (حسین بخش نے کہا کہ الہی بخش نے اس صالح کا نام بتایا تھا مگر مجھ کو یاد نہیں رہا) اور اس میں دیکھا کہ امیر المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روضہ مطہرہ سے یہ فرماتے ہوئے باہر تشریف لائے کہ "یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" اجازت دیجئے کہ میں ان لوگوں کو عذاب کا ذائقہ چکھاؤں کہ ناگہان سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اسے عمر بن الخطاب کو ہمت دے اور کچھ صبر کرو۔ اور واپس آجاؤ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو طلب فرماتے ہیں۔ صالح نے کہا کہ اس وقت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ واپس لوٹ سکے۔ اور میں آمادہ ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے چلا جاؤں اور اپنے ہاتھوں کو بلند کیا۔ تو دیوار مجھ پر گر پڑی۔ جس سے میں چونک پڑا۔ فقیر ابو محمد کہتا ہے کہ مجھے اس کے ماننے میں تردد نہیں ہے۔ واللہ اعلم

تسبیح تسبیح



## باب اول

اس میں وہ احادیث ہیں جن کو فرقہ نجدیہ تہمت بنا سکتا ہے۔

(۱) از انجملہ مشکوٰۃ میں پہلی حدیث ابوالبیاج ہے۔ کہا اُس نے مجھ سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ کیا میں تمہیں اُس کام پر مامور نہ کروں جس پر مجھ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مامور فرمایا تھا۔ وہ یہ کہ کسی بلند قبر کو بغیر برابر کئے اور کسی تصویر کو بغیر ٹٹکے پھوڑنا۔ اس حدیث کو مسلم ترمذی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اس جگہ مشرف سے مراد مشرف فاحش و بہت زائد بلند ہے جس طرح نصاریٰ کی قبریں پُر کرتی ہیں جس طرح مثال سے مراد ذیروح کی صورت ہے۔

اس سے (مسلمانوں کی) قبور مستمہ مراد نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ تسنیم تو خود فعل مسنون ہے۔ چنانچہ امام ابو جعفر طبری نے ایک جماعت سے اس کو نقل کیا ہے۔ اور کہا کہ یہ اہل اسلام کا رواج ہے کہ ہمیشہ اپنی قبور میں تسنیم کرتے ہیں۔ (یعنی زمین سے بلند کرتے ہیں)

امام بیہقی نے کتاب الآثار میں فرمایا کہ مجھ سے حضرت ابو یوسف نے انہوں کو حکایت کیا کہ انہوں نے ابراہیم سے روایت کی۔ ابراہیم

لہذا مشکوٰۃ ص ۱۲۵

لہذا فقہ الامام احمد ص ۱۲۵

نے کہا کہ مجھ کو اُس شخص نے کہا جس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف اور شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبروں کو چٹم خود دیکھا۔ کہ وہ سب "مسندہ ناشزہ" زمین سے اونچی اور بلند تھیں۔ جن پر سفید سنگریزے پڑے تھے۔ اس حدیث کی اسناد حسن قوی ہے۔

اور ابن ابی شیبہ نے اپنی تصنیف میں کہا کہ روایت کی مجھ سے یحییٰ بن یونس نے سفیان ثمالی سے۔ انہوں نے کہا کہ میں خاص اُس مکان میں گیا۔ جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والتسلیم کی قبر انور ہے۔ تو میں نے آپ کی اور شیخین کی قبروں کو بلند دیکھا۔ اس روایت کو بخاری نے اپنی کتاب میں ذکر کیا۔ اور حافظ علاؤ الدین ہار دینی نے اسکی تصحیح بھی فرمائی ہے۔ نیز یہ بھی کہا کہ روایت کی مجھ سے یحییٰ بن سعید نے سفیان سے اور وہ ابی حصین اور وہ شعبی سے راوی۔ کہا شعبی نے کہ سہیلہ احد کی قبروں کو میں نے بلند و مرتفع دیکھا۔ حافظ علاؤ الدین نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے۔

اور امام جعفر طبری نے تہذیب الآثار میں فرمایا کہ روایت کی ہم سے ابن بشار نے وہ کہتے ہیں کہ روایت کی ہم سے عبد الرحمن بن خالد بن ابی عثمان نے۔ کہا کہ میں نے ابن عمر کی قبر کو بلند دیکھا۔ اور ابن شاہین جانی میں جابر جعفی سے نقل۔ جابر نے کہا کہ میں نے ان تینوں حضرات سے ابن کے باپ مقبرہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والتسلیم میں مدفون تھے۔ یعنی ابو

لہذا مشکوٰۃ ص ۱۲۵

لہذا مشکوٰۃ ص ۱۲۵

لہذا مشکوٰۃ ص ۱۲۵



ابو جعفر اور قاسم اور سالم سے دریافت کیا۔ اور کہا کہ مجھ کو اپنے باپ کی قبروں کا حال بتاؤ جو حجرہ منورہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہیں۔ تو سب نے بالاتفاق یہی کہا کہ وہ سب قبریں بلند و مرتفع ہیں۔

فقیر کہتا ہے کہ جاہل جعفری کے بارہ میں لوگوں کا اختلاف ہے لیکن اوس کی روایت کے لئے ایک عمدہ شاہد موجود ہے۔ جو پیشتر گزر چکا۔ حالانکہ بہت سے لوگوں نے اوسے معتبر بھی جانا ہے اگر یہ کہا جائے کہ قاسم کی یہ روایت کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قاسم کو تینوں قبریں کھول کر دکھلائیں جو نہ بلند نہ زمین سے علی ہوئی تھیں اس کے معارض ہے اس کو ابو داؤد نے اپنی کتاب میں لکھا ہے۔ اور اس کی اسناد میں عمرو بن عثمان بن ہانی ہے جو مقبول ہے۔

ہم اس کا جواب یوں دینگے کہ کوئی معارضہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ مشرف کے معنی تو وہی ہیں جو ہم نے پہلے ذکر کر دیا۔ اور عدم اشتراف تسنیم کی نہ تو نفی کرتا ہے نہ اوسکے منافی ہے۔ پھر ابو عبد اللہ الحاکم نے ان دونوں میں تطبیق کے لئے جو یہ کہا ہے کہ وہ حالت ابتدا امر میں تھی بعد میں بلند کر دی گئی تو اس میں تاثر ہے۔

اور حافظ علاؤ الدین بن المار دینی نے اپنی کتاب الجوہر النقی فی الرد علی البیہقی میں حاکم کا تعصب کیا ہے۔ پس اوس کا مطالبہ کیا جائے۔

علاء الدین علاؤ الدین

علاوہ بریں لفظ لا لاطۃ (یعنی زمین سے علی ہوئی) خود قبروں کی بلندی پر دلالت کرتا ہے۔ پس لوگ یہ نہیں کر سکتے ہیں کہ قبور مطہ کو اور ابن عمر اور شہداء اُحد کی قبروں کو مسنم بنادیں۔ اور اگلی حالت میں تفسیر تبدیل کر دیں۔

بلکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ سب قبریں ابتدا ہی سے مسنم ہی ہوئی ہیں۔ چنانچہ جعفری نے (سالم سے) روایت کی۔

اور ابن عثمان کی روایت منکر ہے۔ قابل احتجاج نہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی اُس روایت سے جس میں علیہا مدامہ بیض ہے رد ہو جاتی ہے۔ حالانکہ یہ روایت امام صحیح تر ہے۔

اور امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کی امام ابو حنیفہ سے وہ حماد سے وہ ابراہیم سے راوی کہ فرمایا کرتے تھے آپ کہ قبر کو استقدربلند بنایا کرو کہ شناخت ہو جائے کہ یہ قبر ہے۔ فلاں شخص کی۔

اور لفظ مبطلوحتہ اس کے متعلق قدوری نے تخرید میں فرمایا احتمال ہے کہ قبریں مبطلوحتہ ہوں۔ اور تسنیم بھی درمیان سے کی گئی ہو اگر یہ کہا جائے کہ یہ آثار نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کے نہ تو قول پر دلالت کرتے ہیں نہ فعل پر تیس ہم ان کو حجت نہ جانیں گے۔

ہم یہ جواب دینگے کہ یہ آثار ہمارے نزدیک ہمارے اصول کے مطابق حجت ہیں۔ اس لئے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فعل کا اتباع واجب ہے بشرطیکہ اولن کا اثر حدیث مرفوع

علاء الدین علاؤ الدین

علاء الدین



مخالفت واقع نہ ہو۔ اور (اس مسئلہ میں) کہیں مخالفت نہیں پائی گئی۔

اور دیل فعل صحابی کے تحت ہونے کی حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا یہ فرمان ہے کہ اصحابی کا لغوم یا بعد اذین اقتدیم اعتدینہ اس حدیث کو پہنچی اور ایک جماعت محدثین نے نقل کی۔ اور وہ حدیث حسن ہے۔ اور اس باب میں دوسری احادیث بھی ہیں۔ مگر یہ سب میں مشہور تر ہے۔

بلکہ خود حدیث مرفوع سے ایک روایت علامت قبر کو بلند کرنے کے بارہ میں وارد ہے چنانچہ کثیر بن زید نے مطلب سے روایت کی ہے۔ کہ جب حضرت عثمان بن مظعون فوت ہوئے تو آپ کا جنازہ قبرستان پہنچایا گیا۔ اور آپ دفن کئے گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو امر فرمایا کہ ایک پتھر آپ کے پاس اٹھا لائے۔ وہ شخص پتھر نہ اٹھا سکا۔ تو نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم بنفس نفیس پتھر کے پاس تک تشریف لے گئے۔ اور آستینیں چڑھا کر پتھر کو اٹھا لائے۔ اور سر ہانے پر رکھ دیا۔ اور یہ فرمایا کہ میرے بھائی کی قبر کی شناخت کیلئے اسے نشانی بناتا ہوں۔ الحدیث۔ اور اوڈ نے اس حدیث کو ذکر کیا۔ اور اس کی اسناد میں ایک صحابی ہے جس کا نام معلوم نہیں۔ مگر اس کا کوئی مضائقہ نہیں۔ باقی تمام رجال سچے ہیں اور یہ مطلب وہی ہیں جو عبد اللہ بن خطاب کے بیٹے تابعی ہیں۔ ابن ابی وادعہ صحابی نہیں ہیں جس طرح مشکوٰۃ میں ہے۔ اور

علامہ ابن ابی وادعہ رحمہ اللہ نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

یہ خطا ہے۔

اور کثیر بن زید کا اس حدیث کے لئے ایک طریق اور بھی ہے جس کو ابن ماجہ نے متصلاً اس طرح بیان کیا۔ عن کثیر بن زید بنت بنی عن النضر بن رضی اللہ عنہ اور فقیر ذکر کیا اس کو۔ اور اسناد اس کی حسن قوی ہے۔ اور اس میں در اور دی ہے جس کو شیخین نے روایت کی۔ اور ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے اور آخر باب البر والصلة میں۔ پس یہ حدیث مقبول اور تحت ہو گئی۔ فقیر کہتا ہے کہ جب وہ پتھر لیا تھا کہ ایک شخص سے اٹھ نہ سکا۔ تو معلوم ہوا کہ وہ بہت بڑا ہو گا۔ ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ علامت قبر کو بلند کرنا سنت ہے۔

اور وہ حدیث جس میں ذکر تنویر کا ہے۔ پس وہ یوں ہونا چاہئے کہ اولاً قبر پر مٹی ڈال کر برابر کر لی جائے پھر پتھر یا انیٹ وغیرہ سے تنیم کی جائے۔ بدلیل اسی حدیث کے۔

اور تنیم کے تو خود امام ابو حنیفہ اور مالک اور احمد اور مزنی اور بہت سے ائمہ شافعیہ قائل ہوئے ہیں چنانچہ اسی کو ماثبت باب نہ میں شیخ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا۔ اور امام محمد نے امام ابو حنیفہ (رحمہما اللہ) سے نقل فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ نے ہم سے مرفوعاً بیان کیا کہ نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم نے تربیع قبور سے منع فرمایا۔

فقیر کہتا ہے کہ اس اسناد میں کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ



جب تریح کی مخالفت کی گئی۔ تو نشان قبر بنانے میں وہی تسنیم  
سنت ہوئی۔ رہا تسویہ تو نہ ہم اس کو سنت قرار دیتے ہیں۔  
اور نہ کسی صحیح تادل کے ساتھ ثابت ہو سکتا ہے۔ اور نہ  
مسلمانوں میں وہ معمول ہے۔

اب حدیث فصحاء میں جو تسویہ مذکور ہے۔ وہ شاید لفظ  
لا قبر بنانا الا تسویہ سے اخذ کیا گیا ہوگا۔ اور اس کی تادل بیان  
کر دی گئی۔

اور دوسری تادل یہ کہ تسویہ بالارض (یعنی بالکل زمین  
کے برابر کر دینا قبر کو) مخصوص ہے دارالحرب کے ساتھ تاکہ حقی  
اور کفار کی دستبرد سے محفوظ رہے۔

از انجملہ دوسری حدیث جاہر ہے کہ منع فرمایا بنی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے گچ سے قبر کو بچتے اور اس کے اوپر بنانا  
سے۔ مسلم نے یہ حدیث نقل کی ہے۔ اور ترمذی وغیرہ کی روایت  
میں لفظ وان یکتب بھی زیادہ ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ "بنا علی القبر" سے فض قبر کے  
اوپر کی بنا مراد ہے۔ تاکہ وہ قبر بلند ہو جائے۔ اس لئے کہ منبر  
علیہ کی قبر ہی کی طرف راجع ہے۔ اور لفظ علی استعلاء کے لئے  
موضوع ہے۔ اور استعلاء حقیقی ہی اصل ہے۔ اور یہ مراد نہیں  
ہے کہ قبہ کی طرح کوئی بنا قبر کے اطراف یا اوپر بنائیں کی مخالفت  
کی گئی۔ جیسا کہ ان نجدیوں نے سمجھ رکھا ہے۔

پھر اس بارہ میں جو نہی وارد ہے وہ تشریحی ہے نہ تحریری

منہ بنی القبر بنانا

چنانچہ جمہور فقہاء بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور سبیل السلام سشرح  
بلوغ المرام میں قول جمہور کو نقل کیا ہے۔

پھر اس پر اعتراض کیا کہ نہی میں اصل تحریری ہے۔ اور  
اصل مراد سے کوئی صارف موجود نہیں لہذا اصل ہی کا مراعات  
بہتر ہے جو اب میں کہوں گا۔ کہ (عدم صارف) محل نظر ہے۔ کیونکہ  
صارف موجود ہے۔ اور وہ صارف یہ کہ اصل اشیاء میں اباحت  
ہے۔ اور کراہتہ بوجہ تشبہ نصاریٰ ہے۔ جب بقصد تشبہ ہو تو  
حرام ہے۔ اور بقصد تشبہ نہ ہو تو حرام نہیں کیونکہ اندا الاعمال  
بالنیات۔ اب رہی کراہتہ تیز ہی پس وہ بدلیل ظاہر امر ہے۔  
اور اسی ظاہر پر حدیث وارد ہوئی ہے۔

علاوہ بریں اس حدیث میں بنا و نہی عنہ کے معارض  
وہ حدیث ہے جس میں حجر کبیر رکھنے کا ثبوت موجود ہے۔ نیز  
دوسری وہ روایت بھی معارض ہے جو ابی جابر سے مروی  
جنہوں نے حدیث نہیں کی خود روایت کی ہے۔ وہ یہ کہ سعد بن  
ابی وقاص کی قبر زمین سے ایک بالشت بلند کی گئی تھی۔  
اس کو بہیقی نے روایت اور ابن حبان نے تصحیح کی ہے۔ اور  
یہ کار ووائی خود حضرت سعد بن ابی وقاص کی وصیت کی  
بنا پر کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحیح مسلم سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔

نیز معارض ہے صالح بن ابی صالح کی روایت سے۔  
جس نے کہا ہے کہ دیکھا میں نے قبر نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم  
کو بقدر ایک بالشت کے بلند۔ اس کو ابو داؤد نے مرسل میں

منہ بنی القبر بنانا

منہ بنی القبر بنانا



ذکر کیا۔

فقیر کہتا ہے کہ بعض عوام یہ خیال کرتے ہیں اس کے معارض وہ روایت ہے جس میں تسنیم کا ذکر ہے۔ حالانکہ اس کے ساتھ بھی معارض نہیں ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ تسنیم کا بقدر بالشت یا کم دشمن ہونا ممکن ہے۔

نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت سے بھی معارض ہے جس میں یہ ہے کہ آپ قبروں کو ٹیک لگا کر بیٹھتے۔ اور کبھی پہلو لگاتے۔ اس روایت کو امام محمد نے موطا میں علی وجہ ابلاغ ذکر کیا۔ اور طحاوی نے اپنی سنن میں ایسی سند سے ذکر کیا ہے جس کے رجال مقبر ہیں۔ اور یہ حدیث صحیح ہے۔ کیونکہ امام مالک نے روایت کی ہے۔ اور طحاوی کے لفظ یہ ہیں کنث البسط لہ الخ یعنی میں ان کے لئے مقبرہ میں بستر کر دیتا۔ تو آپ قبر کو ٹیک لگا کر بیٹھتے اور وہیں پہلو لگائے ہوئے لیٹ جاتے۔

اس سے یہ بات مستفید ہوتی ہے کہ قبریں اتنی بلند ہوا کرتی تھیں جن سے ٹیک لگا سکتے تھے۔

نیز اس روایت سے بھی معارض ہے جس میں قبور حجرہ شریف کی تسنیم کا ذکر ہے۔ جیسا کہ آگے یہ بیان کر چکا۔

فقیر کہتا ہے کہ ان روایات میں تبر کی نشانی بلند کرنا ثبوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کا یہ صحابہ سے موجود ہے۔ اور علامت قبر کو بلند بنانا یہ بھی ایک گونہ بنا علی القبر

مذکورہ روایت میں ہے کہ معارض بالشت یا کم دشمن ہونا ممکن ہے۔

ہے۔ پس وہ حدیث جس میں بنا کی ممانعت ہے۔ یا تو محمول ہوگی قبر کے مشرف فاحش (بہت زائد بلند) ہونے پر۔ یا مہشوخ بھی جائے گی جیسا کہ حافظ ابو عبد اللہ حاکم نے متدرک میں اور کیا۔

اور سلف خلف کا اس کے خلاف عمل کرنا اسکی منوخت کی مبنی دلیل ہے۔

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ان کو حدیث نہیں پہنچی تو یہ دلیل اسکے موضوع ہونے کی ہے۔ اور اگر موضوعیت تسلیم نہ کی جائے تو قائل کا قول بیہودہ ہوگا۔

فقیر کہتا ہے کہ اس بارہ میں کوئی روایت اس قسم کی ثابت نہیں ہے۔ جس سے صریحاً ممانعت قبر کے اوپر بنا کر نیکی سمجھی جائے۔ اگر یہ کہا جائے کہ جب جمہور کے نزدیک بنا علی القبر مکروہ تشریحی ہے۔ تو قبر کے اوپر قبہ بنانا بھی مکروہ بطریق اولیٰ ہوگا۔

ہم جواب میں کہیں گے کہ اولاً یہ قیاس ہوا۔ اور تمہارے مذہب میں قیاس ناجائز ہے۔ اور تم اس کو حجت قرار نہیں دیتے ہو۔ تو پھر تم اس جگہ کیونکر جائز کر سکتے ہو۔ اور اسے حجت بنا سکتے ہو۔

اور ثانیاً یہ کہ یہ قیاس فاسد ہے۔ کیونکہ اصل سبب قبر پر بنا کرنے کی کراہیت کا محض مشابہت یہ ہود و نصاریٰ کی اور یہ مشابہت بنا و بیت اور بنا و قبہ میں موجود نہیں تو مکروہ

مذکورہ روایت میں ہے کہ معارض بالشت یا کم دشمن ہونا ممکن ہے۔

مذکورہ روایت میں ہے کہ معارض بالشت یا کم دشمن ہونا ممکن ہے۔

مذکورہ روایت میں ہے کہ معارض بالشت یا کم دشمن ہونا ممکن ہے۔



بھی نہ ہوگا۔ اگر مکان بنالینے میں مشابہت موجود ہوتی تو صحابہ کرام اس مشابہت کو جائز نہ رکھتے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام کے اجماع و اتفاق کے ساتھ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حجرہ عائشہ صدیقہ میں دفن ہونا ثابت ہے۔ بلکہ صحابہ پہلے اس مکان کو منہدم کر لیتے۔ پھر اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دفن فرماتا تاکہ تشبہ سے بھی احتراز ہو۔ اور نقل مکان بھی نہ ہو۔

اگر یہ کہا جائے کہ صحابہ نے اس مکان کو اس لئے منہدم نہیں کیا کہ جس امر میں کراہت تشریہ ہو۔ اس کا ازالہ ضروری و واجب نہیں ہوتا۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اگر ایسی بات ہے تو جس بناء کو صحابہ نے ہدم نہیں فرمایا تم اس کے ہدم کے درپے کیوں ہو۔ یہ تمہاری بے حیائی اور بدعتیہ کی ہے۔ کیا تم ان حضرات صحابہ سے زیادہ تر قوی ہو (امور دینی میں)۔

اگر یہ کہا جائے کہ ہم اس مکان کا ہدم جائز رکھتے ہیں جو قبر میں جانے کے بعد بنایا گیا ہو نہ حجرہ شریفہ کے مانند۔ کو۔ حفظہا اللہ تعالیٰ۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس قسم کا مکان بنانا صرف مکروہ تشریہ ہے بقول آپ لوگوں کے۔ اور اس کا ازالہ غیر ضروری ہے۔ چنانچہ آگے بیان ہو چکا۔ اور ہمارے نزدیک تو مکروہ تشریہ بھی نہیں۔ اس لئے کہ ممانعت تو صرف نفس قبر کے اوپر بنا کرنے میں ہے۔

پھر اس استحسان کے ساتھ یہ کراہت رائل ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ قبوں کے گراؤ سے جانے سے شوکت اسلام آٹھ جاتی ہے۔ اور اصحاب قبور کی ایک گونہ توہین و بغیڑی ہوتی ہے۔ اور اس قسم کے افعال انہیں لوگوں سے سرزد ہونگے۔ جو اصحاب قبور کے فیوض سے محروم دیا یوس ہیں۔ اور جو دلالت اور قرب و وصول الی اللہ سے بے بہرہ ہیں۔ اور عظمت اسلام و دین سے اندھے ہیں۔ حالانکہ مکثرت اور متعدد احادیث و اخبار اصحاب قبور کی ایذا رسانی کی ممانعت میں وارد ہیں۔

محدث جلیل علامہ طیبی نے (مجمع البحار میں) ازانام فرمایا کہ سلف نے نفلاً علماً اور اولیاء کے قبور پر بنا کرنے کو مباح کیا ہے۔ تاکہ وہاں زائرین آگے آرام پائیں۔

میں کہتا ہوں کہ نفس زیارت تو نہ صرف مباح بلکہ مامور ہے بالخصوص قبور اولیاء اللہ تعالیٰ کی۔ اس لئے کہ ارشاد نبی کریم ہے خذوها الخ اس حدیث کی امام ابو حنیفہ رحمہ اور ایک جماعت ائمہ نے تخریج کی ہے۔

اب رہا سلف کا بنا کو مباح کرنا۔ تو یہ اس لئے کہ ان حضرات سلف نے اس بارہ کی احادیث کی تاویل کو مناسب نہ سمجھا۔ جب طرح نجد یہ نے تاویل کی ہے۔

اگر کہا جائے کہ تم نے کیونکر جانا کہ حدیث نبی میں علت مشابہت بہ نصاریٰ ہے۔



ہم کہیں گے کہ اس امر کی تصریح تو خود تمہارے مذہب کے بعض گرو گھنٹال (جیسے صدیق حسن بھوپالی) نے کر دی ہے۔

پھر دفن کرنا میت کا اور قبر تیار کرنا ایک قدیمی امر ہے۔ حتیٰ کہ انکی امتوں میں بھی یہی دستور رہا ہے۔ اور یہود و نصاریٰ بکثرت قبر کو گچ سے بچتے کرتے اور علامت قبر کو دیوار کی قلمت کے برابر بلند کر دیا کرتے۔ جب ہم کو اس کی ممانعت کر دی گئی تو معاموں بنا۔ کہ یہ ممانعت محض تشبہ ہی کی وجہ سے تھی۔

از انجملہ تیسری حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ النفقۃ کاہا الخ کل نفقۃ راہ خدا میں ہے۔ بجز مکان بنانے کے کہ اس میں کوئی خیر نہیں۔ اس حدیث کو ترمذی نے باب نفقۃ القیامت میں لکھا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے۔ اس بناء سے مراد وہ بنا ہے جو بلا حاجت یا محض دنیاوی غرض سے بنائی گئی ہو۔ وہ بنا جب میں کوئی خاص حاجت یا دینی غرض وفا نہ ہو۔ اس نہی سے مستثنیٰ ہے۔

حاجت کی بنا یوں متشبیٰ ہے کہ نبی کریم علیہ التیمۃ والتعلیم نے ارشاد فرمایا کہ کل بناء و بال الخ یعنی ہر بنا اس کے بانی کے لئے وبال ہے۔ مگر وہ جو ضروری ہو۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور طحاوی نے مشکل الآثار میں انس سے مستحسن لایا ہے۔

اور ترمذی نے روایت کی ابراہیم سے کہ ہر بنا تجھ پر وبال

ہوگی۔ تو میں نے پوچھا کہ ضروری بنا کا حال کیا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ نہ ثواب نہ عذاب۔

اور دینی غرض کی بناء وہ یوں متشبیٰ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر بناء اس کے بانی پر وہاں ہے قیامت کے دن مگر مسجد اس حدیث کو بھیقی نے شعب الایمان میں اس سے بیان کیا۔ اور علامہ سیوطی نے اس کو حسن بتایا۔

دوسری حدیث یہ کہ من بنی للہ مسجد الخ یعنی جس نے خدا کے لئے کوئی مسجد بنا کی اللہ تعالیٰ اسی کے مانند اس کے لئے جنت میں مکان بنا دیگا۔ اس حدیث کو بخاری و مسلم ترمذی اور ابن ماجہ نے ذکر کیا۔

اور حضور نے ارشاد فرمایا جس نے بظلم و تعدی کے کوئی بنا بنائی تو جب تک اس سے کسی بندہ خدا کو فائدہ نہ پہنچا رہیگا۔ اس کے لئے اس کا اجر جاری رہیگا۔ طحاوی نے مستحسن اس کو بیان کیا۔ اور کہا کہ یہی متشبیٰ ہے۔

اور طحاوی نے حدیث کل بناء الخ کے موقع پر کہا ہے کہ مراد اس سے وہ بنا ہے جو تلافی اور مالداری ظاہر کرنے کے لئے حاجت سے زائد بڑی بنائی گئی ہو۔ بنا خیر جیسے مساجد مدارس اور مسافر خانے مراد نہیں ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مقبروں کی بنائیں بھی انہیں میں داخل اور اسی قبیل سے ہیں۔

از انجملہ چوتھی حدیث ابن عباس ہے۔ لعن اللہ زناوات القبور الخ یعنی اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے قبور کی زیارت کرنے والی

منہ جامع العیون

منہ جامع العیون

منہ جامع العیون

منہ جامع العیون



عورتوں اور مردوں پر جو قبروں پر سجدیں اور چراغاں کرتے  
ہیں۔ اس حدیث کو بوداؤ اور شانی نے اور حاکم نے مسترد  
کیا۔ اور اس کی سند ایک نہیں اس لئے کہ ابوالح  
سنہ اس حدیث کو بنیاس سے منقطع روایت کی۔ بلکہ وہ  
بڑی ہو چکا تھا چنانچہ ابوالحسی سے اپنی سند میں ہی ذکر کیا۔

اور اس حدیث کی روایت امام احمد کے نزدیک حسان بن  
ثابت اور ابو ہریرہ سے ہے جنہیں امتیاز میں نہیں ہے۔  
اس کا جواب یہ ہے کہ عورتوں کو زیارت قبور کا حکم اطلاق  
سے چنانچہ ترمذی نے اس کو ذکر کیا سنہ میں۔

پھر کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث منوخر ہے۔ کیونکہ ابن عبد البر  
نے تہذیب میں ابن مسک سے روایت کی ہے کہ حضرت عائشہ ایک  
روز قبرستان آئیں۔ تو میں نے کہا کہ کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
زیارت قبور سے منع نہ فرمایا کرتے تھے۔ فرمایاں پہلے منع فرمایا  
کرتے تھے پھر جائز دیدی تھی زیارت قبور کی۔

اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ زیارت قبور عورتوں کے لئے مکروہ  
بلکہ حرام ہے۔ زمانہ میں پُر آشوب ہونے کے سبب سے چنانچہ  
حافظ بدرالدین عینی نے یہی لکھا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مستحب  
ہے۔ کیونکہ حدیث صحیح میں وارد کہ من ذاق قبری وجبت لہ شفقتی  
اس حدیث کو بنیاس سے اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
ذکر کیا ہے۔ اور بعد میں شہور ہے۔

نقیر کہا ہے۔ لفظ حدیث و امتیاز بن علیہ السلام ہی تہذیب کیا  
ایسی حجت نہیں جس سے منع بنا فوق القبر کو ثابت کر سکیں۔ اس لئے  
کہ مراد اس سے صرف یہی ہے کہ قبر کی طرف سجدہ نہ کیا جائے  
بلکہ نہ کہ قبر پر نہ جائے جس طرح عورتوں کو ایسے کیا کرتے  
تھے۔

یہ مراد نہیں ہے کہ مطلق بنا قبر کے اوپر ناجائز ہے اس لئے  
کہ بنا نہ تو کسی کو جہدہ کرنے پر مجبور کرتی اور نہ سجدہ سے منع ہوتی  
ہے۔ اگر نفس بنا مستلزم سجدہ ہوتا تو صحابہ یہ فعل نہ کرتے اور رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم لسانی نے بسند صحیح اس حدیث کو روایت کی ہے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ام حبیبہ اور ام سلمہ نے ایک کنیہ کا  
ذکر فرمایا جس کو سرزمین حبشہ میں دیکھا تھا۔ اور اس میں چہرہ  
تصویریں بھی تھیں۔ تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان  
تصویریں یہ رسم ہے کہ جب ان میں کوئی نیک آدمی مر جاتا تو  
اس کی قبر کے اوپر مسجد اور اس میں وہ تصویریں بناتے۔ قیامت  
میں ایسے لوگ بدترین مخلوق میں سے ہونگے۔

حافظ جمال الدین سیوطی نے حاشیہ میں لکھا ہے کہ علامہ  
ہشامی نے فرمایا کہ جب یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء علیہم السلام  
کی قبروں کو تخطیما سجدہ کرتے اور انہیں قبور کو قبلہ بنا کر نماز وغیرہ  
میں اسی طرف رخ کیا کرتے۔ اور ان کو بت بنالیا کرتے تھے۔ تو  
اللہ تعالیٰ نے ان پر سخت کی۔ اور اہل ایمان کو ایسی حرکت سے  
منع فرمایا۔



نیز لکھا ہے کہ ہر چہ غماں سے مخالفت کی تھی۔ وہ شخص نسل  
گناہ کے سبب سے نہ کسی اور وجہ سے۔ شاید بعض لوگ اس  
روشنی میں مرکب معاصی ہو کر تے ہوئے)

بہارِ نبی کے ترجمہ سے ہے۔ ب۔ ترمذی میں ہے حضرت  
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اس شخص تلمیذ کہ  
ابن کرم علیہ السلام و تقسیم یک قبر پر تشریف لائے رات کو تو آگے  
لے جہانِ روشن کر دیا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ قبر پر چراغ کی روشنی  
کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ لوگوں کو اس سے منع ہو۔ یہ  
اُس روشنی میں کوئی نیک کام کیا جائے۔

از جملہ پانچ حدیث نافع ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ خبر ملی کہ لوگ اُس درخت کے پاس جایا  
کرتے ہیں جس کے نیچے حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
صحابہ کرام سے بیعت فرمائی۔ تو آپ نے حکم فرمایا۔ اور وہ درخت کاٹ  
دیا گیا۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت منقطعہ اور منکرہ ہے قابل  
اعتبار نہیں۔ اور صحیح روایات اس کے خلاف ہیں امام ابو عیسیٰ  
ترمذی نے باب اذان فی اللیل میں فرمایا روایت نافع کی عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقطع ہے۔

امام ابو جعفر طبرانی باب لوطی فی دہر النساء معانی میں  
فرماتے ہیں کہ سیون بن مہراں سے مروی ہے کہ نافع کی  
عقل بڑھے ہوئے پر جاتی رہی تھی۔

فقیر کتاب ہے کہ یہ روایت کسی قابل نہ ہوئی۔ اور اس سے  
جنت لے سکتے ہیں۔ اور صحیح واقعہ یہ ہے کہ وہ درخت لوگوں کے  
دول سے بھلا دیا گیا۔ اور اس نے پوشیدہ کر لیا۔

شیخ رشید الدین بن عبد الرحمن سے روایت کی کہ میں  
بغرض حج جا رہا تھا کہ میرا گدرا لیسے لوں پر ہو جو نماز پڑھتے تھے۔  
تو میں نے کہا یہ مسجد تو نہیں ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یہ درخت ہے  
جس کے نیچے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیعت رضوان فرمائی  
تھی۔ تو میں معبد بن السیب سے پاس گیا۔ اور اس واقعہ کی خبر  
دی تو سعید نے فرمایا کہ میرے والد ان لوگوں سے تھے جنہوں نے  
اُس وقت اُس درخت کے نیچے حضور سے بیعت کی تھی۔ پھر سعید  
نے کہا کہ آئندہ سال جب ہم نے سفر کیا۔ تو اُس درخت کو جوں  
گئے اور ہماری نظروں سے غائب ہو گیا۔ ہم اسکو نہ پاسکے۔ سعید  
نے کہا کہ جب صحابہ رسول خدا (علیہ السلام) نے اُس  
درخت کے کہیں پہنچا۔ وہ لوگوں نے اُس درخت کو معلوم کر لیا  
پھر تو تم لوگ صحابہ سے بھی زیادہ تر عالم ہو گئے (یہ کہہ کر ہنس  
دیا۔

نیز یہ بھی روا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گدرا اسی جگہ پر  
ہو۔ جبکہ وہ درخت منقطع ہو چکا تھا۔ تو آپ نے اپنے رفیقوں سے  
دریافت کیا کہ وہ درخت کہاں ہے۔ تو کسی نے کہا کہ اس جگہ ہے  
دوسرے نے کہا کہ اس جگہ ہے۔ جب آپ نے اس اختلافِ کثیر کو  
ملاحظہ فرمایا تو کہا چلو وہ درخت گم ہو گیا۔ ا۔



فقیر کہتا ہے کہ یہی درخت اور ثابت حضرت عمرؓ سے ہے۔  
ہاں یہ احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس  
درخت کو جس کو چھیلنے شجرۃ الرضوان سمجھ رکھا تھا کٹوا دیا ہو۔  
اور وہ درخت شجرۃ الرضوان نہ رہا جس کے نیچے نبیؐ کی اوائلی کرم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت فرمائی تھی۔ اور آپؐ نے اس ترک  
کیا۔ مگر اس نے کٹوا دیا تاکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سے  
ایک پتہ اور لوگوں کے زعم کا زب کو دفع کر دیں۔ اور اصلی  
درخت قدس پائوشیدہ کر دیا گیا ہو۔

اگر یہ کہا جائے کہ اس درخت کے پوشیدہ یا بھلا دئے  
جانے میں کیا راز مضمر تھا۔

میں کہتا ہوں کہ وہ درخت شجرۃ رحمت الہی تھا جو محض  
اہل بیعت کے لئے خاص بیت کے دن ظاہر کر دیا گیا تھا۔ جس طرح  
شب قدر کہ وہ مبارک شب ہے جو عام لوگوں سے مخفی رکھی گئی  
ہے۔ اور صرف مخصوص بندوں پر ظاہر کی جاتی ہے۔

امام ابو البرکات نسفی نے مہارک میں اور امام بخاری نے  
موالم میں فرمایا کہ شب قدر کا پوشیدہ کرنا ایسا ہی ہے جس طرح  
صلوۃ الوسطیٰ اور اسم اعظم اور ساعت اجابتہ جمعہ پر پوشیدہ  
رکھے گئے ماہ۔

فقیر کہتا ہے کہ اس درخت کا شجرۃ رحمت ہونے کی دلیل یہ ہے  
کہ بخاری نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ جب آئندہ سال  
والس ہونے تو ہم میں سے دو شخص بھی تو اس درخت پر نہ ٹھہرے

یہاں ہم نے بیعت کی تھی۔ وہ تو شخص رحمت الہی تھی۔ اگر یہ کہا جائے  
کہ شب قدر تو اس نے پوشیدہ رکھی گئی۔ کہ شب قدر پانے کی غرض و طمع  
سے رمضان کی تمام شبوں میں مجاہدہ عبادت کریں۔

میں نہ ہوتا۔ کہ وہ درخت بھی اس شخص سے پوشیدہ کر دیا گیا  
کہ اہل بیعت رضوان کی فضیلت ظاہر ہو۔ اور رحمت اور خوشنودی  
مولیٰ تعالیٰ کی بوقت بیعت ان کو بشارت ہو۔ پھر جب ان کو وہ  
فضیلت حاصل ہو گئی۔ تو اس درخت کو پوشیدہ کر دیا۔ اور  
بھلا دیا گیا۔ اور وہ بشارت یہ ہے کہ مسلم نے جابر سے روایت کی  
ہے کہ درخت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ایک شخص  
بھی درخت میں نہ جائے گا۔

گروہ دوم یہ میں سے کسی نے کہا ہے کہ اس درخت کے  
پوشیدہ رکھے جانے میں حکمت یہ تھی کہ اس درخت کی وجہ  
سے لوگ فتنہ میں نہ پڑیں۔ کیونکہ اس کے نیچے ایک کار خیر  
انجام دیا گیا تھا۔ اگر وہ درخت یونہی چھوڑ دیا جاتا۔ تو ضرور جہاد  
اس کی تعظیم کرنے لگتے۔ اور نوبت یہاں تک پہنچتی کہ اسی کو  
نفع و ضرر میں مؤثر مانتے جس طرح ہم آج درخت کے سوا  
دوسری اشیاء میں دیکھ رہے ہیں۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کا  
اشارہ کیا ہے۔ اپنے قول میں کہ کان خفا لہ رحمتا من اللہ  
تعالیٰ۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بیان بہت وجہ غلط ہے۔  
۱۱۔ یہ کہ ابن عمر کی حدیث کے الفاظ اس طرح نہیں۔ جیسا



۱۶) یہ کہ اگر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ ثابت ہو کہ مس  
درخت کا پوشیدہ ہو جانا رحمت ہے۔ تو اس کے معنی یہ ہونگے  
کہ وہ درخت جو ایک علامت تھی اہل ایمان کے حج میں روک دے  
جائے اور اس پر بیعت اور شریعت شرک و بدعت کے لئے کیا  
ایسے درخت کا حقیقی ہو جانا اہل ایمان پر رحمت ہے۔ اور انہی  
یک ماہ کو دور کرنا ہے۔ تو ب اس کے بعد وہ کونسی دلیل ہو  
جس سے سمجھ جائے کہ وہ درخت شخص تقسیم جہاد کی وجہ سے  
پوشیدہ کر لیا گیا۔

اگر یہ کہا جائے کہ ابن ابی شیبہ کی روایت اس پر  
دل ہے تو میں کہہ دوں گا کہ دل تو اس روایت کا یہ مطلب  
نہیں دوسرے یہ کہ اس میں تقسیم کا مطلق ذکر نہیں۔ اور اس  
سے تو صرف اسی قدر ثابت ہے کہ زمانہ خلافت سیدنا عمر  
میں وہ درخت کاٹ دیا گیا۔ حالانکہ یہ بات محبت کو پہنچ چکی  
ہے کہ وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ شریف  
ہی میں پیدا ہو چکا تھا۔ پھر ایسی چیز کا یا شنا کب ممکن  
ہو سکتا ہے۔

اگر کہا جائے کہ حدیث ۱۸ کہ انہم اتخذوا الہما  
مسجد اس پر دل ہے تو میں کہہ دوں گا کہ انہوں نے انفس  
درخت کی تباہی کے لئے نہیں بنائی تھیں بلکہ اس درخت  
کے نزدیک عبادت ہی کرتے تھے تاکہ انہوں نے اس درخت  
کا محفوظ رہے۔ اور یہ عرب کا قاعدہ ہے کہ جب حضور

کہ آگے بیان ہو۔

۱۷) یہ کہ کسی طرہ سے ثابت نہیں ہوا کہ جہاد بعینہ اور اس  
درخت کی تقسیم کیا کرتے تھے۔ بلکہ انہوں نے تو ایک نامعلوم درخت  
کو شجرۃ الرضوان سمجھا تھا۔ چنانچہ حدیث ۱۸ میں گزرا گیا  
۱۸) یہ کہ کوئی معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ اصلی درخت نہ  
چھپایا تو دوسرے درخت کو کیوں نہیں چھپایا یا باوجود یہ کہ یہ  
اس کی تقسیم کو مشاہدہ کر رہے تھے۔

۱۹) یہ کہ جائز ہے اس معترض کو کہ دریافت کرے کہ خدا  
تعالیٰ نے کس لئے نبی کریم علیہ التیمم کو اس درخت کے  
کاٹنے کا حکم نہیں فرمایا تاکہ امت کو تقسیم اور نجد یہ کو ایک ہی  
جنت حاصل ہو جائے۔

اگر یہ کہا جائے کہ یہ تو خدا کے فعل پر اعتراض ہوتا ہے۔ اور  
اسے کس کی مجال ہے کہ یہ چھے۔

ہم نہیں گے کہ یہ خدا پر اعتراض نہیں۔ بلکہ اس پر اعتراض ہے  
جس نے انصاف کی علت تقسیم جہاد قائم کی ہے۔

۲۰) یہ کہ تقسیم جہاد ان اذازہ مرتبہ کے ناجائز نہیں ہے۔

اور حد سے زیادہ تقسیم ثابت نہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ خود نجد یہ  
بھی تو اپنے آباؤ اجداد کی تقسیم کرتے ہیں۔ تو کیا خدا نے قوائے  
سنا نہیں لی مار ڈال تاکہ وہ تقسیم سے بچیں۔

بعین ادریت میں وہاں ہے کہ شجرۃ الرضوان جنت کے میں  
مرد اس شجرہ سے وہی شجرہ رہتا ہے۔



عنه

عنه

اقدس رضی اللہ عنہم کے کسی تبرک کی حفاظت کا ارادہ کرتے  
تو اس کے قرب میں مسجد بنادیتے۔ مدارس النہویہ میں شیخ  
محدث دہلوی رحمہ اللہ نے اس کی تصریح فرمادی ہے۔ اور  
یہ طریقہ شیخ الاسلام میں تھا۔ اور اس وقت اس کو کسی نے  
نا پسند نہیں کیا اور برا نہ جانا۔

یہی ہے فرمایا کہ جو کسی دلی کے پڑوس میں مسجد بنائے  
تو کوئی مضائقہ نہیں۔ یہاں نہیں دیکھتے کہ سمیع علیہ السلام کی  
قبر ان پتھروں میں ہے جو مسجد حرام کے اندر واقع ہیں۔ اور ان  
سماز پڑھنا افضل مانا گیا ہے۔ اھ

دعا یہ کہ اگر اس غرض سے اٹھا تھا تو وہ پوری نہ ہوئی۔ بلکہ  
بہتر ہے اس کے بدلہ میں دوسرا درخت قمار دے لیا۔

پس بجائے اس نے کہ کان خفا تھا رحمت کہا جائے یہ  
کہا جائے گا۔ کہ صاف یہ حقاً وغیرہ رحمتیں وہ لایا یعنی بجائے  
رحمت ہونے کے۔ دس کا پوشہ ہونا ایک دیاں ہو اور کیونکہ  
بقول تمہارا سے تعظیم تو باقی رہی۔ اور افترا بھی بہت زیادہ ہوا۔  
احاصل یہ قول "وہابی محض باطل ذہن معتبر ہوا۔ واللہ اعلم"

~~~~~

## باب دوم

### آن آیات میں جو اہل حق کیلئے حجت ہیں

عنه

زنا مجملہ دلی حدیث حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہے۔  
کہ نہیں دفن کیا گیا کوئی نبی گزری جگہ پر اس نے دفن پائی  
اس روایت کو امام احمد نے مسند میں بیان کیا۔ اور حافظ سیوطی  
نے اس کو حسن بتایا۔

اور ابن ماجہ نے ابن عباس کے طریق سے روایت کی ہے مگر  
اس سند میں حسین بن عبد اللہ ہے جو ضعیف ہے۔

اور ترمذی نے عائشہ رضی اللہ عنہا کے طریق سے روایت کی  
ہے۔ اور اس سند میں کچھ کلام ہے۔ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث  
کئی وجہ سے روایت کی گئی ہے۔ اور فقط اس حدیث کے یہ ہیں۔

ما قبض اللہ لہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی روح نہیں نبی کی  
مگر اسی جگہ پر جہاں اس کا دفن ہونا اللہ کو پسند ہوا۔ اھ

اور امام مالک نے عید میں بیعتیہ بیان ذکر کیا۔ اور ان کا  
بیان ہے کہ نزدیک صحیح ہے۔ کیونکہ وہ اقربان صحیح بخاری کے

بعد سب صحیح تراور حدیث صحیح کی جامع ترکتاب ہے۔ اور اس  
حدیث کو ترمذی نے شامل نہیں مسلم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے  
طریق سے (موقوف برابر بکر رضی اللہ عنہ) ذکر کیا۔ اور اس کی

صحیح اور عمدہ ہے۔ فقط یہ ہیں۔ ان تہ لہ قبض اللہ تعالیٰ

عنه

عنه

عنه

عنه



سے آپ کی روح اقدس کو قبضہ نہ فرمایا مگر اچھے جگہ میں۔

وریشیخ ابن حجر کے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ میں نے بھی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

پھر جب یہ باغات صحابہ نے حجرہ شریفہ میں آپ کا دفن کیا جانا سب سب جہنم درجہ رہا جسکی آتش و سوز اس حکم کی حکایت بھی بیان کی گئی۔ یہ معلوم ہو کہ مکان اور قبۃ قبر کے اوپر بنائے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

اگر کہا جائے کہ یہ ممکن ہے کہ یہ حکم انبیاء علیہم السلام کے لئے مخصوص ہو۔

ہم کہیں گے کہ تمام سکونت اور وفات میں دفن کا مازعی ہوا تو مسلم ہے۔ مگر مکان کے اندر دفن کرنا بھی انبیاء کے لئے مخصوص ہے! اس پر کوئی دلیل موجود نہیں۔ باوجودیکہ حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اسی مکان کے اندر دفن ہوئے۔

اگر کہا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے نہ اقدس میں ہر شخص جیسی ہی جگہ دفن کیا گیا۔ جس کے دیر کوئی بنا نہ تھی۔

ہم کہیں گے کہ یہ دلیل جواز ہوگی قبرستان میں ایسی جگہ پر دفن کرنے کی جس کے دیر بنا نہ ہو۔ اور عدم جواز بنا کی دلیل نہیں ہو سکتی ہے۔ حالانکہ عدم جواز میں کوئی روایت ثابت نہیں غلا وہ بریں اور مسنون کہیں خود نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہوتا ہے۔ اور کبھی خلف راشدین سے۔ اور یہ سنت صحابہ کی موجود کیونکہ انہوں نے اسی مکان کو اچھا اور مناسب قرار دیا جس کے

اوپر بنا تھی۔ اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء واصل شیعہ اس حدیث کو امام احمد و ابن حبان نے معتبر حدیث میں اور حاکم و طی و ابی داؤد و ابن ماجہ و ابی داؤد و ترمذی نے صحیح بتایا۔

ازاچھ حدیث دوم وہ ہے جس کو امام بخاری نے تعقیقاً ذکر کیا۔ کہ جب حسن بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم نے وفات پائی تو آپ کی اہلیہ نے آپ کی قبر پر قبۃ بنا دیا الخ۔

فقیر کہتا ہے کہ اس میں دلیل ہے۔ قبر کے اوپر قبۃ اور خیمہ بنانے کے جواز کی چنانچہ اس مطلب کو ملا علی قاری نے تہذیب سے نقل کیا ہے۔ دیر یہ بنا زائرین اور آئے والوں کے فائدہ کی نیت سے تھی۔

عمدة القاری میں علامہ عینی نے فرمایا کہ خیمہ کا قفسہ یہ ہے۔ کہ سیدنا شہر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ام المومنین زینب بنت جحش کی قبر پر لگایا تھا۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے چائی کی قبر پر ابو محمد بن احنیفہ نے عبداللہ بن عباس کی قبر پر اور خاتمہ بنت حسین نے اپنے شوہر کی قبر پر بنایا تھا رضی اللہ عنہم اجمعین۔

فقیر کہتا ہے کہ ایسے اچھے لوگوں کا یہ عمل قبۃ کی حاجت کیلئے دیں ہے اور شریعت کی عدم ممانعت ثابت کرتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ دفنہ بنت الحسین کے جوقبہ بنایا تھا اسے



## بعد چہلے اٹھادیا تھا

ہم کہیں گے کہ انہوں نے قبۃ اپنے گھر کے لئے وجہ شرط  
عم کے قبر کے پاس، نیز ان کے حق میں دعا کرنے کے لئے بنایا تھا  
جب عم کی حالت سنبھل گئی تو قبۃ کو اٹھادیا گیا۔ اگر قبۃ نہ ہوتے  
اور پر قائم کرنا ناجائز ہوتا۔ تو وہ سیدہ بیگم کا پانا شروع نہ کرتیں۔ اور نہ  
میرا موشی اس امر کو منظور فرماتے۔

از بخیر تیسری حدیث عثمان رضی اللہ عنہ ہے۔ فیثبع یوم القیامۃ  
یعنی قیامت میں تین گروہ انبیاء علیہم السلام پھر شہداء کی شفاعت  
قبول ہوگی۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے بیان کیا۔ اور سند اس کی  
ضعیف ہے۔ لیکن حدیث ضعیف فضائل میں مقبول ہے حالانکہ علامہ  
سیوطی نے اس کو حسن بتایا کیونکہ ابن جریر نے عثمان کے  
ماسواو سری روایت موجود ہے۔

اور اسی کے شواہد میں سے حدیث بوہرہ ہے۔ کہ الشہید  
ایستغفی سبعین من یعنی مرد شہید کی شفاعت اس کے خاندان  
کے ستر لوگوں میں قبول کی جائے گی۔ اور اس سے کہا جائے گا۔  
کہ ٹھہرو اور شفاعت کے چارو جب تک کہ حسب کا قصہ ختم  
ہو جائے۔ اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں طول کے ساتھ  
بسنہ حسن بیان کیا ہے۔ اور علامہ ابی ایوب کے واریش ہیں۔ اور  
عابدوں پر انہیں فضیلت کثیرہ حاصل ہے۔ چنانچہ حدیث شریف  
میں وارد ہے۔

فقہ لکھا ہے کہ یہ لوگ جو اصحاب شفاعت ہیں ان کی قبروں کی

زیارت سے نافرمانی کے لئے موجب شفاعت ہے کیونکہ یہ حضرات  
اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ کیونکہ حضور پر نور شافع یوم القیامۃ  
قدس ہے کہ الانبیاء کرام فی قبورہم ھدینا سب انبیاء اپنی  
اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ اس حدیث کو ابو یوسف نے اپنی  
مسند میں بسنہ حسن اور بیہقی نے کتاب حیاۃ الانبیاء میں ذکر  
کیا ہے۔

نیز ہر کسی تو لئے کار شاد ہے۔ ولا تحسبن الذین اغنی  
اسے ہمارے نبی آپ برگزیدہ خیال نہ فرمائیں۔ کہ جو لوگ ہماری راہ  
میں مارے گئے ہیں وہ مردہ ہیں۔ بلکہ وہ سب اپنے پروردگار کے  
پاس ایسے زندہ موجود ہیں کہ کھاپی رہے ہیں۔

پھر زیارت زندوں کی موجب شفاعت ہے۔ اس لئے کہ  
ان سے تعارف حاصل ہو جاتا ہے۔

نیز حضور نے فرمایا کہ من زار قبری وجبت لہ شفاعتی۔  
اس روایت کو دو راویوں نے ابو عبد الرحمن کی کنیت کے باب میں  
بیان کیا ہے۔ اور یوں کہا کہ ہکو روایت کی علی بن محمد بن فوح اور  
وہ۔ دی موسیٰ بن ہلال سے وہ راوی عبد اللہ بن عمر ابو عبد الرحمن  
سے وہ دفع سے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے۔ اور یہ سند صحیح ہے۔  
کیونکہ ابن عباس سے ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ہکو  
روایت میں۔ اور نافع بن ابی معتبر ہے۔ اور موسیٰ بن ہلال کے متعلق  
حدیث ہے کہ اس میں کوئی نقص نہیں۔ اور علی بن محمد  
جویشی راوی اور نافع بن ابی معتبر کے متعلق بھی ہے کہ وہ

معتبر صاحب سنت ہے۔

اور یہ حدیث بری نہیں ہے جیسا کہ بعض نے کہا ہے۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی متابعت اوس کے باپ کی نزدیک طیالسی کے اوس کی مسند میں ذلیف کی متابعت زید بن اسلم ابو عبد الرحمن نے کی۔ ہزار کے نزدیک اوس کے مسند میں اور عبد اللہ بن عمر کی متابعت اوس کے بھائی عبید اللہ نے کی۔ عقیلی کے نزدیک الضفا میں اور موسیٰ بن ہلال کی متابعت محمد بن اسماعیل بن سمرہ نے اور علی بن مجہد کی متابعت فضل بن سہیل نے کی ہے۔ جیسا کہ علامہ سہلی نے شفاء الاستقام میں ذکر کیا۔ اور کہا کہ موسیٰ بن ہلال نے اس حدیث کو کبھی عبید اللہ سے اور عبد اللہ بن عمر دونوں سے سنا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ موسیٰ بن ہلال سے امام احمد نے روایت فرمائی ہے۔ حالانکہ آپ بخیر ثقہ کے دوسرے سے روایت کرتے ہی نہیں۔

فقیر کہتا ہے کہ علماء سے مراد وہ ہیں جو ان میں سے پرہیزگار ہوں۔ ابن عباس نے فرمایا کہ جو خدا تعالیٰ سے ڈرتا ہے وہی شخص عالم ہے۔ دارمی نے اپنی سنن میں ایسی سند سے بیان کیا ہے جس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

جب ثابت ہو کہ وہ حضرات زندہ ہیں۔ اور ان کی زیارت فائدہ بخش ہے۔ تو ضروری ہے کہ ان کے لئے زندوں کی طرح کوئی جائے بنائی جائے کہ لوگ وہاں پہنچ کر ان کی زیارت کیا کریں۔ اور اس مکان کی وجہ سے ان حضرات کا پتہ چل سکے اور

شناخت ہو۔ اور ہر آنے والا شخص معلوم کرے کہ یہ فلاں شخص صالح کامزار ہے اگر معمولی اشخاص کے مانند ان کی بھی قبریں ہوں تو قوی مدت کے بعد ان کی قبروں کی شناخت ر شوار ہوگی۔ اور القیاس پڑ جائیگا۔ چنانچہ بارہا تجربہ ہو چکا ہے۔

ازاں جملہ چوتھی حجت یہ ہے کہ سلف اور خلف نے قبر کے اوپر مکان بنانے کے جواز پر اجماع کیا ہے۔ اور مسلمانوں کا اجماع ایک حجت ہے۔ حدیث نبوی کا ارشاد ہے کہ ان اللہ اجازت کما نفع یعنی اللہ تعالیٰ تم کو تین خرابیوں سے پناہ میں رکھا ہے۔ (اور یہ ذکر کیا) اور یہ کہ تم سب کے سب گمراہی پر شفق ہو جاؤ۔ ابو داؤد نے باب الفتن میں اس حدیث کو ذکر کیا۔ اور سکوت کیا۔ اور ابی مالک اشجری کی روایت سے اس کی سند عمدہ ہے۔ اور دارمی نے اسی حدیث کو عمرو بن قیس بن زائدہ کی روایت سے ذکر کیا ہے۔ اور اوس کی سند مرسل قوی ہے۔

اور اس بارہ میں ابی مسعود یا ابن مسعود سے مروی ہے۔ جس کو ابو حنیفہ نے ذکر فرمایا۔

اور حضرت انس سے مروی ہے۔ جس کو ابن ماجہ اور دولابی نے بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں کچھ گفتگو ہے۔ اور ایک روایت حضرت انس سے اور بھی ہے جس کو امام احمد اور طبرانی وغیرہ نے نقل کیا ہے۔

اور ابن عمر سے بھی مروی ہے جس کو ترمذی۔ بیہقی۔ حاکم۔ مقدسی۔ ابونعیم اور ابن مندہ نے ذکر کیا ہے۔ اور یہ حدیث مشہور



ہے۔

یہی ہے ذکر کیا ہے کہ فضلاء اولیاء و علمائے قبروں کے  
اوپر مکان بنانے کو سلف نے مباح کر دیا ہے تاکہ لوگ وہاں  
آکر اون کی زیارت کریں اور وہاں راحت بھی پائیں۔  
اگر کہا جائے کہ لوگ تو قبروں پر لکھتے بھی ہیں۔ حالانکہ یہ نہ  
چاہئے۔

میں کہوں گا کہ غایت مافی الباب کراہت تشریحی لازم آسکتی  
ہے جو لکھنے والوں کی ضلالت کو مستلزم نہیں۔ تو یہ جابجہ اعتراض  
بھی نہیں۔

ملاوہ بریں قبر کے اوپر مکان بنانے کے علم جواز کے بارے میں  
کوئی دلیل یا روایت ہنوز ثابت نہیں ہوئی ہے۔ واللہ تعالیٰ  
اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب وصلى الله تعالى على  
سيدنا و مولانا محمد وآله وسلم

## تمت بالخیر

وإذا قد وقع الصراخ من ت. هذه الترجمة في لميلة  
الجمعة الغراء التاسعة من الشهر الفضل ربيع الأول من  
السنة المحمدية النبوية على صاحبها الف الف صلاة وتحيية سميت  
موسمها لبعض الصواعق الهندية في ترجمته جزء الرعي الخيرية  
والله المستول أن يقلبها خالصا لوجهه الكريم وينفع بها المسلمين

وحييلها ذخرا وهدى لي يوم الدين. وجوب الاجابة جند بود علی  
مايشاء قدیر وانا العبد الفقیر الحقیر سیدنا محمد الحنفی القامد علی  
الجشیقی. كان الله له امين. والحمد لله رب العالمين. وكل الله  
تواری علی خیر خلقه سیدنا محمد وآله واصحابه اجمعین۔

## شاندار اسلامی کتب

رحمة العالمین { رسول خدا صلعم کے رحمۃ اللعالمین ہونے سے انکا ادا کر  
بدل رد قیمت صرف ہر

حقیقۃ رواۃ الحدیث { اس مختصر سے رسالہ میں دکھایا گیا ہے کہ حدیث  
کی کتابوں میں حدیثیں مجروح، منوخر اور موضوع  
اور ناقابل مشرک العمل حتیٰ کہ بخاری و مسلم میں بھی جن پر دہائیوں کا دارومدار  
ہے قابل دید قیمت ۲

فتنۃ تجریت کے ڈھول کا پول { ابن سود کی حرکات شیعہ کا مکمل  
نوٹ قابل دید ہے۔ حضرات اشراف  
سے درخواست ہے کہ اس کی بہت سی کاپیاں مفت تقسیم کریں۔ اور عند اللزوم  
۱۰ جروں۔ قیمت فی کاپی ۳۔ ۱۰۰ کاپی ۳۰۰ کاپی ۳۰۰ کاپی ۳۰۰ کاپی ۳۰۰ کاپی ۳۰۰  
موصول ڈاک معاف۔



**اباطیل و مایہ** { یہ دہنی رسالہ غیر مقلدین نجدیوں کے گندے گہنوں کے مسائل کا مجموعہ ہے جو دو ہزار تعداد میں چھپ کر پانچوں ہاتھ فروخت ہو گیا ہے۔ حال میں یہ معہ اضافہ دیگر (۱۹۳) نبرات و عبارات جدیدہ و مفیدہ دوبارہ طبع ہوا ہے۔ تو اب یہ غیر مقلدین و لابی نجدیوں کے گندے گہنوں کے (۳۶۵) مسائل کا مجموعہ ہو گیا ہے جو صد ہندویہ کی کتابیں فراہم کرنے پر بھی اس قدر ذخیرہ لکھا نہیں مل سکتا۔ کاغذ سفید چکنا ٹائٹل رنگین۔ چھپائی لکھائی عمدہ۔ قیمت صرف ۴۰

**انوار الکبیر ترجمہ آردو و نحو میر** { بطور سوال و جواب معہ شجرہ خویر و حل ترکیب نقشہ اعداد و غیرہ قابل دیدہ۔ قیمت ۸۰

**مرزائے قادیانی اور ختم نبوت المعروف مزارائیت کا جوازہ** مرزا قادیانی کے دعویٰ نبوت کے تمام دلائل کا نہایت عمدگی اور شائستگی سے جواب دیا گیا ہے۔ مصنف شہر اسلام مولانا مولوی غلام احمد صاحب انارکلی۔ احمدی یسعی خفی نقشبندی۔ مجددی۔ نوری۔ امرتسری حجم ۱۳۵ صفحات لکھائی چھپائی عمدہ۔ قیمت صرف ۸۰

**خیر الکلام فی منع قراءۃ خلف الامام** { اس میں قرأت خلف الامام مولوی کا حضرت مولانا مولوی عبد الواحد خان صاحب رامپوری سلمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مباحثہ ہے جو سوال و جواب کے رنگ میں ہے حجم ۲۴ صفحات ہے قابل دیدہ۔ قیمت ۲۰

**غیر مقلدین کے کروفر سپ** { اس کے اندر غیر مقلدین کے ۲۱ کمرے اور ۳۱۔ کیا فرض اولین ہے۔ اور اخیر رسالہ میں غیر مقلدین کی عورتوں کے فتنہ اور کلوخ لٹے کا ذکر ہے۔ لکھائی چھپائی عمدہ۔ قیمت ۱۰

**شیخہ کا پول** { اس چھوٹے سے رسالہ میں شیعوں کی مقبرہ کتابوں سے ان کے اعتقادات بجا الہ صفحہ درج ہیں۔ قیمت ۲۰ ایک روپیہ کے دس۔ ایک روپیہ سے کم کے لئے ٹکٹ آنا چاہئے

**ارتداد الوہابین** { فیض آباد کے بازاری غیر مقلد و لابی نجدی نے ایک رسالہ تکفیر المتبدعین لکھا ہے جس میں حضرات مقلدین جن میں بڑے بڑے علمائے کرام و فقہاء و مشائخ عظام رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔ بلکہ خود وہابیوں کے آباء و اجداد بھی شامل ہیں جنہم کا کتا اور مشرک و کافر وغیرہ ناموں سے مخاطب کر کے اپنی خبیث بالطنی اور اپنے فرقہ کا ذہب بالطلہ مضلہ کی اصلیت اور رفض ظاہر کیا گیا ہے۔ اس ناپاک کتاب کا ذہان تسکین اور منہ توڑ جواب ہے۔ لکھائی چھپائی عمدہ کاغذ سفید چکنا۔ ۶۰

**فتوحات مقلدین** { اس مختصر سی کار آمد اور مفید کتاب میں وہ مقدمات حنیفہ و جداری درج ہیں جس میں غیر مقلدین مقلدین کو شیعوں کی مسجد میں چلا کر آجین کہنے اور شرف و فساد اور سہکامہ کرنے کی وجہ سے قید سخت اور جبرانہ اور محکمہ کی ایک طرف سزائیں ہوئیں۔ بعض نام فریقین اور تاریخی فیصلہ نام حاکم وغیرہ کاغذ چکنا۔ قیمت ۱۰

اس کے علاوہ اور بہت سی اسی موضوع کی کتابیں ہمارے کتب خانہ میں موجود ہیں۔

لکھنے کا پتہ: پیچبر اخبار الفقہ المشرعہ دہلی



# مَنْ أَنْصَارُنِي إِلَى اللَّهِ؟

شیعہ مذہب ملت کو بھیلنے کی غرض سے الحاد و زندقہ اور کفر و بدعتی کی جو خوفناک آندھی چل رہی ہے۔ کوئی تلب نہیں جو اسے محسوس نہ کرے گا۔ لیکن ظاہر ہے کہ قطعاً احساس کافی نہیں تاوقتیکہ اس خوفناک بدعتی سے بچنے کی تدابیر اختیار نہ کی جائیں۔ اسلام اور اہل سنت کا لباس پہنکر غارِ گمانِ مذہب اور دشنامِ ملت حق اور باطل کو ملتس کر رہے ہیں۔ پھر اسے پرستارِ ان حق باطل آپ اسی طرح نچلے بیٹھے رہیں گے کہ آپ احلامِ کلمۃ اللہ کے فرض سے کب تک غافل رہنے کا تہیہ کر چکے ہیں؟ بیدار ہو جائے۔ اور

## منہجہ داراخبار الفقیہ امرت

کی خریداری قبول فرمائیے جس میں نہ باب خفیہ المہنتہ کی صحیح اور سچی تعلیمات شائع ہوتی ہیں۔ اندرونی اور بیرونی مخالفین و باطنی و غیر عقلہ شیعہ۔ منہجہ عیسائی۔ آریہ وغیرہ کا رد اس خوبی سے ہوتا ہے کہ پرستارِ ان باطل مذہبوں کو کرہ جاتے ہیں۔ یقیناً نہ ہو تو آج ہی ہم سے نمونہ مفت طلب کیجئے قیمت سالانہ بذریعہ دی پی للہم بذریعہ منی آرڈر للہم ششماہی بذریعہ دی پی للہم بذریعہ منی آرڈر للہم۔  
صلی کا دپ

منہجہ داراخبار الفقیہ امرت (منہجہ)